



# *Kanz Philosophia*

A Journal for Islamic Philosophy and Mysticism

**Life Values of Manggarai People as Reflected in The Oral Tradition Go'et**  
*Salahuddin Salahudin*

**Nūr Muḥammad in The Perspective of The Tijaniyah Tarekat**  
*Nur Hadi Ihsan, Muhammad Thoriqul Islam*

**Islamic Worldview in The Perspective of M.T.M Yazdī and S.M.N Al-Attas and Their Implication on Islamization of Knowledge**  
*Ahmad Sulaiman*

**Primordial Verstehen and Connotative Signification Views of Philosophical Sufism Tradition**  
*Ahmad Bayu Setiawan*

**Construction of Religious Moderation in Seyyed Hossein Nasr's Perennial Philosophy Perspective**  
*Theguh Saumantri*

**A Thematic Study of Philosophy Science and Methodology on Eschatology Based on The Al-Qur'an and Al-Hadith Text**  
*Muhammad Rizal Hidayat,  
Mohammad Izdiyan Muttaqin*

**Mullā Ṣadrā's Criticism of Reincarnation**  
*Kholid Al Walid*

**Examining The Component of Truth in Art Based on Mullā Ṣadrā's**  
*Mahdi Amini,  
Mojtaba Akhoondi*

**Philosophical Messages in Tuhan Maha Asyik Novel for Religious Inclusivity**  
*Ulya Ulya*

**Kanz Philosophia:  
A Journal for Islamic Philosophy and Mysticism**

The *Kanz Philosophia* is a journal published by Sekolah Tinggi Agama Islam Sadra and published twice a year in June and December. Contributors are invited to submit articles on relevant issues. It carries articles, book reviews, and viewpoints on Islamic philosophical and mystical issues as these raise out of classical and contemporary discussions from Eastern and Western traditions, and the goal is to promote advanced research and theoretical dialogue among scholars from the varied traditions.

**EDITOR-IN-CHIEF**

**Egi Sukma Baihaki**, The Islamic College Sadra, Indonesia.

**EDITORS**

**Abdul Karim**, Walisongo State Islamic University, Semarang, Indonesia.

**Ahmad Khoirul Fata**, Sultan Amai State Islamic Institute (IAIN) Gorontalo.

**Basrir Hamdani**, The Islamic College Sadra, Indonesia.

**Hadi Kharisman**, The Islamic College Sadra, Jakarta, Indonesia.

**Reno Wikandaru**, Gadjah Mada University, Yogyakarta, Indonesia.

**Zaedun Nai'im**, STAI Ma'had Aly Al-Hikam, Malang, Indonesia.

INTERNATIONAL ADVISORY EDITORIAL BOARD

**Abu Bakr Sirajuddin Cook**, Almiraj Sufi and Islamic Study Centre, Australia.

**Aladdin Malikov**, Azerbaijan National Academy of Sciences (ANAS), Institute of Philosophy and Sociology, Azerbaijan.

**Ammar Fauzi**, The Islamic College Sadra, Indonesia.

**Charles Taliaferro**, St. Olaf College, USA.

**Endre Kiss**, Universitas ELTE, Universitas OR-ZSE Budapest, Hungary.

**Imtiyaz Yusuf**, Islam and Buddhism Program International Institute of Islamic Thought and Civilization (ISTAC-IIUM), Malaysia.

**James W. Morris**, Boston College, USA.

**Jari Kaukua**, University of Jyväskylä, Finland.

**John T. Giordano**, Assumption University of Thailand, Thailand.

**Kholid Al Walid**, Syarif Hidayatullah State Islamic University, Jakarta, Indonesia.

**Mohamad Nasrin Nasir**, Institute of The Malay World and Civilization, The National University of Malaysia, Malaysia.

**Mohammed Rustom**, College of the Humanities Carleton University, Canada.

**Mukhtar H. Ali**, Department of Religion University of Illinois, Chicago.

**Rebecca Masterton**, The Islamic College London, UK.

#### **COPYEDITOR**

**Wiwin Winarti**

#### **DESIGNER & LAYOUT**

**Andri Riswandi**

#### **EDITORIAL CORRESPONDENCE:**

The contributions to *Kanz Philosophia* do not necessarily reflect the views of the editorial board or Sekolah Tinggi Agama Islam Sadra. Submissions should be sent to the editor *Kanz Philosophia*:

Jl. Lebak Bulus II, No. 2. RT 4/RW 4 Cilandak Barat, Cilandak, South Jakarta, Indonesia, 12430. Telp. 021-29446460 (ext. 409); Fax. 02129235438

E-mail: [kanzphilosophia@sadra.ac.id](mailto:kanzphilosophia@sadra.ac.id)/[kanzphilosophia@gmail.com](mailto:kanzphilosophia@gmail.com).

**Kanz Philosophia:  
A Journal for Islamic Philosophy and Mysticism**

Volume 9, Number 1, June 2023

**Table of Contents:**

<b>LIFE VALUES OF MANGGARAI PEOPLE AS REFLECTED IN THE ORAL TRADITION GO'ET</b> Salahuddin Salahuddin	1-22
<b>NŪR MUḤAMMAD IN THE PERSPECTIVE OF THE TIJANIYAH TAREKAT</b> Nur Hadi Ihsan, Muhammad Thoriqul Islam	23-42
<b>ISLAMIC WORLDVIEW IN THE PERSPECTIVE OF M.T.M YAZDĪ AND S.M.N AL-ATTAS AND THEIR IMPLICATION ON ISLAMIZATION OF KNOWLEDGE</b> Ahmad Sulaiman	43-62
<b>PRIMORDIAL VERSTEHEN AND CONNOTATIVE SIGNIFICATION VIEWS OF PHILOSOPHYCAL SUFISM TRADITION</b> Ahmad Bayu Setiawan	63-88
<b>CONSTRUCTION OF RELIGIOUS MODERATION IN SEYYED HOSSEIN NASR'S PERENNIAL PHILOSOPHY PERSPECTIVE</b> Theguh Saumantri	89-112
<b>A THEMATIC STUDY OF PHILOSOPHY SCIENCE AND METHODOLOGY ON ESCHATOLOGY BASED ON THE AL-QUR'AN AND AL-HADITH TEXT</b> Muhammad Rizal Hidayat, Mohammad Izdiyan Muttaqin	113-132
<b>MULLĀ ṢADRĀ'S CRITICISM OF REINCARNATION</b> Kholid Al Walid	133-154
<b>EXAMINING THE COMPONENT OF TRUTH IN ART BASED ON MULLĀ ṢADRĀ'S OPINIONS</b> Mahdi Amini, Mojtaba Akhoondi	155-174

**PHILOSOPHICAL MESSAGES IN TUHAN MAHA ASYIK NOVEL  
FOR RELIGIOUS INCLUSIVITY**

175-194

Ulya Ulya

## **A THEMATIC STUDY OF PHILOSOPHY SCIENCE AND METHODOLOGY ON ESCHATOLOGY BASED ON THE AL-QUR'AN AND AL-HADITH TEXT**

**Muhammad Rizal Hidayat<sup>1\*</sup>, Mohammad Izdiyan Muttaqin<sup>2</sup>**

<sup>1</sup>Middle East and Islamic Studies, University of Indonesia; mrizalhidayat180299@gmail.com

<sup>2</sup>Middle East and Islamic Studies, University of Indonesia; moh.izdiyan@ui.ac.id

Article

Received:

Revised:

Accepted:

History:

13 March 2003

7 May 2023

9 May 2023



© 2023 by Author. Submitted for possible open-access publication under the terms and conditions of the Attribution 4.0 International (CC BY 4.0) license (<https://creativecommons.org/licenses/by/4.0/>). DOI: <https://doi.org/10.20871/kpjjpm.v9i1.261>

**Abstract:** *Eschatology is the study of things that exist in life after death (akhirah). The law of studying eschatology is mandatory for every Muslim because its substance concerns the fifth pillar of faith, namely faith on judgment day. The concept and implementation of eschatology studies looked simply, but its impact is not small in daily life. Eschatology has lost its existence in modern science because the depth of its meaning has not been adequately revealed through research methodology. This research aims to explore the substance and meaning of eschatology through a philosophy of science and methodology. The common thread between this research and previous research is that eschatology still boils down to evidence that the judgment day and the resurrection day do exist, and Allah is the only God of the universe. The main sources for writing these thematic studies are the Al-Qur'an and Al-Hadith texts. The research method is a qualitative method. The interdisciplinary study of the philosophy of science and methodology involves aspects like axiology, ontology, and epistemology. The result is that the depth of eschatology meaning has been comprehensively revealed.*

**Keywords:** *Al-Hadith, Al-Qur'an, Eschatology, Philosophy of Science and Methodology.*

**Abstrak:** Eskatologi adalah ilmu yang mempelajari hal-hal yang ada pada kehidupan sesudah kematian (akhirat). Hukum mempelajari studi eskatologi adalah wajib bagi

\*Corresponding Author

setiap muslim karena substansinya menyangkut rukun iman nomor lima, yaitu iman kepada hari kiamat. Konsep dan implementasi studi eskatologi memang terlihat sederhana, akan tetapi pengaruhnya tidak kecil bagi kehidupan sehari-hari. Eskatologi telah kehilangan eksistensi dalam dunia ilmu pengetahuan modern karena kedalaman maknanya belum diungkap sepenuhnya melalui metodologi penelitian yang memadai. Penelitian ini bertujuan untuk mengeksplorasi substansi dan makna eskatologi yang menyeluruh melalui filsafat ilmu dan metodologi. Benang merah antara penelitian ini dan penelitian sebelumnya adalah eskatologi tetap bermuara pada pembuktian bahwa hari kiamat dan hari kebangkitan memang ada dan Allah sebagai satu-satunya Tuhan alam semesta. Sumber utama penulisan kajian tematik ini adalah nas Al-Qur'an dan Al-Hadis. Metode penelitiannya adalah metode kualitatif. Studi interdisiplin filsafat ilmu dan metodologi terhadap eskatologi melibatkan aspek aksiologi, ontologi, dan epistemologi. Hasilnya adalah kedalaman makna eskatologi berhasil diungkap secara komprehensif.

**Kata-kata Kunci:** *Al-Hadith, Al-Qur'an, Eskatologi, Filsafat Ilmu dan Metodologi.*

## Pendahuluan

Eskatologi adalah ilmu yang mempelajari tentang apa yang akan dijumpai dan dialami pada dimensi kehidupan sesudah kematian yang dikenal dengan istilah akhirat (Supriatna 2020, 101-120). Studi Eskatologi sebenarnya telah menjadi bagian dari perjuangan intelektual para filsuf muslim untuk membuktikan adanya kelanjutan eksistensi kehidupan manusia sesudah kematian dan upaya verifikasi filsufis atas keberadaan alam akhirat sebagai dimensi ruang dan waktu yang akan dimasuki oleh manusia (Latif 2016, 27-38). Hal ini diperkuat dengan pemaknaan filsufis atas iman kepada hari akhir yang meliputi bagaimana kita meyakini adanya kebangkitan dan penghimpunan manusia serta bagaimana kita meyakini adanya perhitungan dan penimbangan amal perbuatan (Nurwahidin 2009, 13-24).

Hasil perjuangan intelektual mereka tidak terbatas pada area keyakinan kompleksitas semata, melainkan hasil tersebut turut tersaji berupa kompilasi ilmu pengetahuan mengenai substansi ruh dan jasad manusia yang mendalam. Pertumbuhan dan perkembangan studi eskatologi akhirnya mengalami kemunduran setelah Imam al-Ghazali melayangkan kritik tajam kepada para filsuf muslim di abad pertengahan. Kritik dari al-Ghazali, sebagaimana dikutip dalam kitab berjudul Tahafut al-Falasifah, adalah memandang kebangkitan manusia meliputi ruh dan jasad sekaligus.

﴿وَضَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَنَسِيَ خَلْقَهُ قَالَ مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنْشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ

*“Dan Dia membuat perumpamaan bagi kami dan melupakan asal kejadiannya, dia berkata: “Siapakah yang dapat menghidupkan tulang belulang yang telah hancur luluh?” Katakanlah (Muhammad) : “Yang akan menghidupkannya ialah (Allah) yang menciptakannya pertama kali”. Dan Dia Maha Mengetahui tentang segala makhluk” (Q.S. Yāsīn (36): 78–79).*

Pemikiran ini jelas berbanding terbalik dengan studi eskatologi yang dirumuskan oleh para filsuf muslim yang menyebut kebangkitan manusia hanya meliputi ruh saja. Pemikiran ini dipandang sebagai penyebab utama terjadinya stagnasi pemikiran dalam peradaban Islam (Muliati 2016, 77–86). Imbasnya adalah para filsuf muslim abad pertengahan tidak melanjutkan pengembangan studi eskatologi lagi sejak saat itu. Buah atas pemikiran ini berlanjut ke perlakuan dunia ilmu pengetahuan modern terhadap studi eskatologi. Eskatologi telah kehilangan eksistensi di hadapan para pemikir muslim kontemporer karena memandang kajiannya termasuk baku dan pragmatis, selain itu kedalaman maknanya masih belum diungkap sepenuhnya. Safaruddin (2013, 100–110) menyebut bahwa kekeliruan mereka dalam memandang eskatologi telah memudahkan semangat eksplorasi sumber dan potensi intelektual di dunia modern tentang metafisika akhirat.

Eksistensi kritik intelektual al-Ghazālī sebenarnya tidak bertahan lama dalam dunia ilmu pengetahuan abad pertengahan setelah Ibnu Rusyd muncul dengan membawa bantahan intelektual untuk al-Ghazālī. Bantahan dari Ibnu Rusyd, sebagaimana dikutip dalam kitab berjudul *Tahāfut al-Tahāfut*, adalah memandang kebangkitan manusia di alam akhirat hanya meliputi ruh saja. Landasan bantahan intelektual tersebut adalah logika analogi tidur yang berbunyi :

Jiwa akan tetap hidup saat manusia tidur. Hal yang sama berlaku untuk kematian. Raga akan binasa, tetapi jiwa akan tetap hidup. Jiwa manusia yang akan dibangkitkan kelak. Kita pernah mendengar ungkapan bahwa antara tidur dan kematian dalam perkara kebangkitan manusia di akhirat adalah bukti nyata kalau jiwa akan hidup selamanya karena jiwa akan berhenti bergerak apabila manusia sedang tidur dengan meniadakan pergerakan organ tubuh, meskipun demikian eksistensi dan kehidupan jiwa akan tetap berlangsung. Keadaan manusia saat menghadapi kematian sudah seharusnya akan sama dengan keadaan manusia saat tidur. Bukti tersebut akan mudah dipahami oleh semua orang dan sangat relevan untuk diyakini oleh orang pada umumnya. Kebenaran ini akan menunjukkan jalan kepada kalangan orang terdidik dan terpelajar bahwa jiwa yang tetap hidup secara berkelanjutan adalah kepastian. Firman Allah menyebutkan bahwa Allah mengambil jiwa manusia saat kematian untuk kembali kepada-Nya dan mengambil jiwa manusia yang belum mati saat tidur” (Rusyd 1972, 40–42).

Pemikiran ini ditujukan untuk membela para filsuf muslim abad pertengahan dari kritik al-Ghazālī. Ibnu Rusyd bermaksud menunjukkan bahwa antara filsafat dan syari’at Islam dapat berjalan beriringan tanpa

ada kontradiksi yang berarti. Eskatologi mempunyai derajat keilmuan yang sangat tinggi. Eksistensi akhirat memiliki arti penting untuk memediasi pemahaman atas Ayat Allah dan Keterangan Rasulullah tentang amal perbuatan (Pridandi 2023, 222–234). Pemikiran ini dapat menjadi ‘Titik Balik’ bahwa eskatologi tidak terlalu kaku dan pragmatis.

Para pemikir muslim kontemporer mempunyai tanggung jawab moral untuk menyempurnakan pemulihan eksistensi studi eskatologi dengan mengungkap lebih jauh lagi kedalaman maknanya. Eksplorasi intelektual tersebut tentunya memerlukan metodologi penelitian yang tepat dan memadai. Ibnu Rusyd telah memberikan referensi metodologi penelitian yang dibutuhkan dalam rangka mengembangkan studi eskatologi melalui kutipan pandangannya bahwa filsafat dan syariat Islam dapat berdampingan.

Makna tersiratnya adalah filsafat ilmu dan metodologi menjadi alat bantu yang dibutuhkan oleh mereka untuk mencapai penyempurnaan eksistensi eskatologi dalam dunia ilmu pengetahuan modern. Ekspansi edukasi spiritual masyarakat modern melalui wawasan eskatologi bisa menjadi terarah dengan bantuan filsafat ilmu dan metodologi. Penelitian ini ditulis dengan tujuan untuk memunculkan demonstrasi kajian tematik filsafat ilmu dan metodologi terhadap studi eskatologi dengan pondasinya dari nas Al-Qur’an dan hadis. Pendekatan keilmuan yang hendak digunakan adalah pendekatan interdisiplin. Komponen disiplin ilmu yang hendak dilibatkan dalam aktualisasi pendekatan interdisiplin antara lain aksiologi, ontologi, dan epistemologi.

## **Kedudukan Eskatologi**

Eskatologi mempunyai kedudukan yang sangat tinggi, baik sebagai suatu ilmu pengetahuan dan sebagai basis berbagai sistem kehidupan manusia. Ruh utama dalam eskatologi adalah pemahaman akan hakikat dan esensi kematian dan kebangkitan. Kematian adalah suatu sunnatullah yang berlaku bagi makhluk bernyawa, termasuk manusia. Setiap manusia yang menghadapi takdir kematiannya berarti manusia tersebut sedang diputus aliran kenikmatan dan kelezatan hidup yang selama ini diterima olehnya, sehingga manusia umumnya tidak berdaya saat menghadapi kematiannya. Setiap manusia telah ditentukan kapan waktu kematiannya tiba, sehingga manusia tidak dapat menghendaki kematiannya dipercepat maupun diperlambat walaupun hanya satu detik saja.

Hadis riwayat Ibn Majāḥ sebagaimana yang tertuang di dalam karya al-Bānī menyebutkan:

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- « أَكْثَرُ مَا دُرِّ هَادِمِ اللَّذَاتِ »  
يَعْنِي الْمَوْتَ

*"Dari Abu Hurairah berkata, sesungguhnya Rasulullah Shallallaahu 'Alaihi Wa Sallam bersabda: "Perbanyaklah mengingat pemutus segala kenikmatan, yaitu kematian" (Bānī 2007, 4.258).*

Siapa saja yang mengingat dan mempersiapkan diri terhadap kematian dengan sungguh-sungguh, maka kematian sudah cukup menjadi penghalang manusia dalam menikmati kelezatan dunia saat ini dan pemantik sikap tidak berlebihan atas segala bentuk kesenangan dari kelezatan dunia tersebut. Kematian menyebabkan perasaan khawatir terhadap kehidupan dunia yang sementara dan semangat mempersiapkan diri menuju kehidupan akhirat yang abadi (Qurthubi 2004, 14–20). Mengingat kematian dapat menunjukkan seberapa tinggi tingkat kedewasaan berpikir manusia karena manusia pada umumnya menginginkan kebahagiaan dan menghindari kesengsaraan. Setiap muslim dapat menentukan arah preferensi kehidupan yang diinginkan dengan bijak melalui refleksi mengingat kematian. Rasulullah turut menyebut bahwa sebaik-baik orang beriman dalam aspek akal pikiran adalah orang yang banyak mengingat kematian dan mempersiapkan bekal kehidupan berupa amal perbuatan yang baik untuk memasuki jenjang kehidupan sesudah kematian.

عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ قَالَ: كُنْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- فَجَاءَهُ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ فَسَلَّمَ عَلَى النَّبِيِّ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- ثُمَّ قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيُّ الْمُؤْمِنِينَ أَفْضَلُ قَالَ: « أَحْسَنُهُمْ خُلُقًا » قَالَ فَأَيُّ الْمُؤْمِنِينَ أَكْبَسُ قَالَ: « أَكْثَرُهُمْ لِلْمَوْتِ ذِكْرًا وَأَحْسَنُهُمْ لِمَا بَعْدَهُ اسْتِعْدَادًا أَوْلَيْكَ الْأَكْبَسُ »

*"Abdullah bin Umar Radhiyallaahu 'Anhuma bercerita : Aku pernah Bersama Rasulullah Shallallaahu 'Alaihi Wa Sallam, lalu datang seorang lelaki dari Kaum Anshar mengucapkan salam kepada Nabi Muhammad Shallallaahu 'Alaihi Wa Sallam, lalu bertanya : "Wahai Rasulullah, orang beriman manakah yang paling terbaik?" Beliau menjawab : "Yang paling baik akhlaknya". Orang ini bertanya lagi : "Lalu orang beriman manakah yang paling berakal (cerdas)?" Beliau menjawab : "Yang paling banyak mengingat kematian dan paling baik persiapannya setelah kematian, merekalah yang berakal" (Bānī 2007, 4259).*

Kebangkitan juga adalah suatu sunnatullah yang berlaku namun peruntukannya diutamakan untuk manusia saja. Kedatangan hari kebangkitan telah dijanjikan untuk manusia dari berbagai generasi dan dimensi waktu terlepas dari apakah mereka muslim atau kafir. Allah menandai hari kebangkitan dengan tiupan sangkakala yang kedua. Seluruh manusia akan dibangkitkan sebagai pemuda berusia sekitar 30 tahun. Mereka akan berkomunikasi dengan bahasa Suryaniyah. Mereka

akan digiring dan diberhentikan di 'Padang Mahsyar' dengan tanpa pakaian dan belum disunat selama 70 tahun (Qurthubi 2004, 329–345). Mereka akan menerima keputusan atas amal perbuatannya di sana.

Di dalam Al-Qur'an disebutkan:

يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَتَأْتُونَ أَفْوَاجًا

*"(Yaitu) pada hari (ketika) sangkakala ditiup, lalu kamu datang berbondong-bondong" (Q.S. An-Naba' (78): 18).*

وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَىٰ فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ

*"Kemudian ditiup sekali lagi (sangkakala itu) maka seketika itu mereka bangun (dari kuburnya) menunggu (keputusan Allah)" (Q.S. Az-Zumar (39): 68).*

Hadis riwayat Muslim yang disebutkan oleh 'Uthaymīn dan riwayat Tirmidhī sebagaimana yang tertuang di dalam karya al-Bānī menyebutkan:

ثُمَّ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَلَا يَسْمَعُهُ أَحَدٌ إِلَّا أَصْعَىٰ لِيَنَّا وَرَفَعَ لِيَنَّا قَالَ وَأَوَّلُ مَنْ يَسْمَعُهُ رَجُلٌ يَلُوطُ حَوْضَ إِبِلِهِ فَيَصْعَقُ وَيَصْعَقُ النَّاسُ ثُمَّ يُرْسِلُ اللَّهُ أَوْ قَالَ يُنْزِلُ اللَّهُ مَطَرًا كَأَنَّهُ الطَّلُ أَوْ الظِّلُّ نَعْمَانُ [الشَّاكُ] فَسَبَّثَتْ مِنْهُ أَجْسَادُ النَّاسِ ثُمَّ يُنْفَخُ فِيهِ أُخْرَىٰ فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ

*"Kemudian ditiup sangkakala, maka tidaklah seorang pun mendengarnya, kecuali menegangkan sisi lehernya dan mengangkat sisi lehernya." Rasulullah Shallallaahu 'Alaihi Wa Sallam bersabda, "Orang pertama yang mendengarnya adalah seorang yang sedang menembok (dengan tanah) kubangan air (untuk minum) untanya. Lalu ia mati dan manusia pun mati. Kemudian Allah mengirim atau menurunkan hujan, seakan-akan seperti hujan rintik-rintik atau tetesan, lalu tumbuhlah darinya tubuh manusia. Kemudian ditiupkan tiupan lainnya, maka tiba-tiba mereka bangkit menunggu" ('Uthaymīn 2005, 114).*

إِنَّكُمْ تُحْشَرُونَ رَجَالًا وَرُكْبَانًا وَتُحْرُونَ عَلَىٰ وُجُوهِكُمْ

*"Sesungguhnya kalian akan digiring (di Padang Mahsyar) dalam keadaan berjalan dan berkendara, serta diseret di atas wajah-wajah kalian" (Albani 2007, 3582).*

Keyakinan terhadap hari kebangkitan dihukumi wajib bagi setiap muslim selain keyakinan terhadap Allah dan Rasul-Nya. Keutamaan meyakini hari kebangkitan yaitu hati dan pikiran manusia menjadi jernih, sehingga manusia tidak akan mengorbankan kesempatan meraih kebahagiaan abadi di akhirat hanya untuk kesenangan yang semu. Setiap muslim dapat termotivasi untuk bersaing mendayagunakan seluruh sumber daya yang dimiliki di dunia untuk meraih kemenangan di akhirat.

Pengetahuan yang memadai tentunya dibutuhkan untuk menuntun setiap muslim mempersiapkan diri ke arah sana dan hal tersebut menjadi bukti betapa pentingnya kedudukan eskatologi.

### **Kedudukan Filsafat Ilmu dan Metodologi**

Filsafat Ilmu dan Metodologi mempunyai kedudukan yang vital sebagai suatu ilmu pengetahuan maupun basis berbagai sistem kehidupan manusia. Manfaat konseptual dan praktis ilmu itu bersifat tidak terbatas hanya pada segmentasi pengembangan sains saja. Manfaat itu turut berlaku pada segmentasi lainnya seperti ekonomi, bisnis, politik, sosial, budaya, keagamaan dan lain-lain.

Filsafat Ilmu dan Metodologi juga dapat memperkuat fungsi solusi pemecahan masalah kehidupan manusia seperti makna sejati kemanusiaan, keadilan, persamaan kedudukan di hadapan hukum, kesejahteraan, dan kebahagiaan. Bagir (2005, 61–63) mengemukakan betapa pentingnya filsafat ilmu dan metodologi bagi umat muslim saat ini, yaitu untuk melanjutkan agenda dekonstruksi dengan jalan memperbaharui pondasinya bagi pengembangan solusi pemecahan krisis eksistensial manusia di masa modern. Implikasi jangka panjang yang diharapkan adalah terbentuknya struktur masyarakat yang harmoni dan sejahtera dari segi material dan spiritual.

Manfaat melibatkan filsafat ilmu dan metodologi dalam wacana pengembangan ilmu pengetahuan dan pembangunan sistem kehidupan manusia terbagi menjadi tiga macam. Manfaat pertama yang akan diperoleh adalah membekali setiap muslim kesadaran memajukan semangat berpikir kritis dalam memandang sistem yang ada saat ini. Manfaat kedua yang akan diperoleh adalah mendorong umat muslim agar mempelajari kompleksitas masalah kehidupan dengan sungguh-sungguh. Manfaat ketiga yang akan diperoleh adalah menjamin partisipasi aktif umat muslim dalam mengeksplorasi sistem kehidupan manusia terbaik yang dapat mewartakan kepentingan publik.

Perumusan kajian tematik studi eskatologi dengan melibatkan filsafat ilmu dan metodologi adalah suatu wujud dialog keilmuan konstruktif yang saling melengkapi satu sama lain. Sunstansi studi eskatologi yang bertumpu pada konsep kematian dan kebangkitan manusia harus dieksplorasi lebih lanjut melalui konstruksi metodologi penelitian yang memadai supaya manfaat keilmuannya dapat diterima oleh dunia ilmu pengetahuan modern dalam memformulasikan solusi pemecahan masalah praktis di tengah masyarakat. Tantangan tersebut mendorong penggunaan filsafat ilmu dan metodologi sebagai konstruksi metodologi penelitian yang dimaksud. Efektivitas filsafat ilmu dan metodologi sebagai

unsur penunjang fungsi solusi pemecahan masalah kehidupan manusia dapat terjamin jika aplikasinya ditunjang dengan muatan syari'at Islam sebab hal tersebut sudah meliputi berbagai persoalan kehidupan manusia secara universal. Tantangan tersebut juga mendorong penggunaan eskatologi sebagai muatan syari'at Islam yang dimaksud.

Pulungan (2014, 114–129) mengemukakan eskatologi sebagai suatu ajaran fundamental mengenai kehidupan di akhirat yang menandakan kesudahan atas kehidupan yang sementara sekaligus permulaan kehidupan yang abadi. Bagaimana ajaran masing-masing agama yang dianut oleh manusia seputar eskatologi berbeda satu sama lain dalam hal konsep, proses, dan cara menuju kehidupan di akhirat. Eskatologi yang diajarkan dalam perspektif Islam disebut sebagai sarana tertinggi meraih kebahagiaan di dunia dan di akhirat, sehingga umat muslim harus termotivasi berlomba-lomba dalam kebaikan untuk sampai ke sana. Umat Muslim juga diminta mempelajari dan menghayati tiga dasar penegakkan Islam dalam kehidupan sehari-hari.

Gaya dan Philips (2016, 803–824) mengemukakan eskatologi sebagai harapan berpikir dan bertindak ke depan yang ditujukan kepada manusia sebagai makhluk rasional untuk mewujudkan tatanan masyarakat futuristik yang beradab. Eskatologi tengah dipertimbangkan untuk mengungkap paradigma masyarakat tentang masa depan yang berkelanjutan dalam merespons berbagai krisis ekologis. Eskatologi dapat menambah tindakan yang diperlukan dan orientasi masa depan manusia.

Jenny (2017) mengemukakan eskatologi sebagai suatu wacana ilmu pengetahuan modern dengan kemungkinan tertentu yang dapat melampaui batasan doktrin yang ada. Eskatologi dapat digunakan sebagai sarana retorika merespons fenomena kehidupan manusia sehari-hari. Kemungkinan esensi eskatologi adalah penegasan peluang dan tantangan atas ide dan standar kehidupan setiap manusia.

Weidner (2021, 1–17) mengemukakan eskatologi sebagai unsur religius yang jelas dengan temporalitas yang berbeda. Eskatologi ditempatkan sebagai media pemahaman sejarah keagamaan yang sederhana dan linear bagi manusia. Isu kehidupan masyarakat yang disorot dengan eskatologi termasuk kasus yang menunjukkan keterkaitan antara persoalan agama, argumen teologi, dan sejarah keagamaan. Pemahaman sejarah keagamaan sangat ditekankan di sini dalam mengakhiri krisis historisisme selama paruh pertama abad ke-20.

Ginting (2022, 106–119) mengemukakan eskatologi sebagai suatu pengajaran spiritual mengenai peristiwa kebangkitan dan penghakiman di suatu dimensi ruang dan waktu yang berbeda dari kehidupan saat ini. Pemaknaan tersebut diakui sebagai salah satu pokok doktrin oleh

para ahli teologi. Eskatologi mampu menarik perhatian mereka karena alur perjalanan hidup manusia dijelaskan secara futuristik mulai dari kematian yang dialami oleh manusia hingga keputusan balasan yang akan diterima oleh manusia dalam pengadilan akhirat.

Habibie (2022, 18–35) mengemukakan eskatologi sebagai bagian dari syari'at Islam dan filsafat ilmu pengetahuan yang berusaha menjelaskan segala bentuk persoalan dan pengetahuan mengenai akhir kehidupan manusia secara terstruktur. Pembahasan mengenai eskatologi sudah ada sejak lama selaras dengan evolusi peradaban manusia. Penjelasan tersebut berusaha menunjukkan bahwa eskatologi tidak bersifat kaku dan pragmatis. Eskatologi sebenarnya dapat menyelaraskan diri dengan termodinamika masyarakat modern yang rasional.

Beberapa ulasan penelitian terdahulu tersebut mempunyai persamaan dan perbedaan dengan penelitian ini. Persamaannya adalah baik penelitian terdahulu dan penelitian ini sama-sama berusaha memberi pemahaman yang benar tentang wawasan eskatologi untuk semakin mempertebal keimanan dan ketakwaan kepada Allah. Perbedaannya adalah apabila kebanyakan penelitian terdahulu hanya menyajikan perbandingan antarpemikir yang berkompeten di bidang tersebut atau telaah nas Al-Qur'an dalam mengobservasi kedalaman makna eskatologi, maka penelitian ini menyajikan telaah nas Al-Qur'an dan Al-Hadis yang diperkuat oleh studi interdisiplin filsafat ilmu dan metodologi.

Penelitian ini digolongkan ke jenis penelitian eksplorasi menurut tujuan, penelitian dasar menurut fungsi, dan penelitian deskriptif menurut metode. Penelitian Eksplorasi merupakan suatu penelitian yang dilaksanakan untuk menemukan dan menerapkan suatu ilmu dan masalah baru dalam bidang pendidikan (Narbuko dan Achmadi 2012, 41). Penelitian Dasar merupakan suatu penelitian yang fungsi dan tujuannya adalah menambah kedalaman pengetahuan melalui prinsip ilmiah dan meningkatkan penyelidikan melalui metodologi ilmiah (Nazir 1999, 29–30). Penelitian Deskriptif merupakan suatu penelitian yang digunakan untuk menjelaskan suatu peristiwa aktual (Misno dan Rifai 2017, 38–39).

Pendekatan yang hendak digunakan dalam penelitian ini terbagi menjadi dua macam, yaitu kualitatif menurut karakteristik data atau informasi penelitian dan interdisiplin menurut elaborasi berbagai disiplin ilmu penunjang dalam menyusun penelitian. Moleong (2005, 8) menjelaskan pendekatan kualitatif sebagai suatu pendekatan yang digunakan untuk menjawab persoalan yang membutuhkan pemahaman mendalam dan menyeluruh dalam konteks dimensi ruang dan waktu yang bersangkutan. Pendekatan Kualitatif dilakukan secara proporsional menyesuaikan dengan kondisi yang sebenarnya. Klein (1990, 17–19)

menjelaskan pendekatan interdisiplin sebagai suatu pendekatan yang digunakan untuk melakukan penelitian dengan elaborasi beberapa bidang ilmu. Dialog keilmuan telah terjadi di sini karena setiap pakar ilmu bersedia melepaskan batas perspektif keilmuan masing-masing.

Sumber informasi yang digunakan meliputi sumber primer, sekunder, dan tersier. Sumber Primer merupakan sumber informasi yang bersifat mengikat masalah yang hendak diteliti. Penggunaan sumber primer di sini adalah Al-Qur'an dan Al-Hadis. Sumber Sekunder merupakan sumber informasi yang memberi penjelasan pendukung atas sumber primer. Penggunaan sumber sekunder di sini adalah referensi buku teks dan penelitian terdahulu. Sumber Tersier merupakan sumber informasi yang menjadi pengayaan sumber primer dan sekunder. Penggunaan sumber tersier di sini adalah ensiklopedia dan internet.

Penelitian ini tergolong ke penelitian kepustakaan karena penulisan artikel ini menitikberatkan pada ketersediaan bahan literatur yang memadai dan kemampuan mengumpulkan informasi berkaitan dengan tema yang diteliti, terlebih apabila tema tersebut memang membutuhkan kompilasi ilmu pengetahuan komprehensif supaya dapat diterima sebagai suatu ekspansi intelektual konkret. Metode pengumpulan informasi yang tepat dalam penelitian ini adalah studi literatur. Zed (2014, 1-5) mengemukakan studi literatur sebagai serangkaian proses berkaitan dengan aktivitas mengumpulkan data pustaka, membaca, mencatat, dan mengolah referensi yang tersedia.

Penelitian ini menggunakan metode analisis deskriptif. Metode analisis tersebut digunakan untuk menganalisis data atau informasi yang telah dikumpulkan dengan menyusun alur kompilasi pengetahuan berkaitan dengan tema yang diteliti secara terstruktur. Penerapannya akan ditunjang dengan aspek filsafat ilmu dan metodologi seperti aksiologi, ontologi, dan epistemologi pada filsafat ilmu dan metodologi. Ketiga pendekatan keilmuan tersebut akan menjadi sistem pendukung yang sangat berharga bagi penyusunan kajian tematik studi eskatologi.

Borchert (2006, 1-48) mengemukakan aksiologi sebagai suatu wujud nilai dalam pikiran manusia yang dapat dimaknai dengan kata benda abstrak, kata benda konkret, dan kata kerja. Nilai bermakna kata benda abstrak terdiri atas makna sempit (istilah baik, diinginkan, dan berharga) dan makna luas (istilah hak, kewajiban, kebajikan, kebenaran, keindahan, dan kesucian). Nilai bermakna kata benda konkret terdiri atas sesuatu yang dinilai baik dan sesuatu yang dianggap baik. Nilai bermakna kata kerja terdiri atas ungkapan menilai, membuat penilaian, dan dinilai.

Borchert (2006, 1-48) mengemukakan ontologi sebagai suatu wujud ada dalam pikiran manusia yang dapat dimaknai dengan ada dalam kemungkinan, ada dalam kenyataan, dan ada dalam pikiran. Contoh

makna ada dalam kemungkinan adalah bumi yang menjadi subur setelah turunnya hujan dari langit. Contoh makna ada dalam kenyataan adalah berbagai tumbuhan yang telah bersemi dan berbuah di tanah yang subur. Contoh makna ada dalam pikiran adalah gagasan berdagang dengan menjadikan sayur dan buah sebagai komoditas dagang. Pengemasan dan pemasaran barang dagang turut muncul tidak lama setelah gagasan berdagang tersebut ditemukan.

Borchert (2006, 1–48) mengemukakan epistemologi sebagai suatu kekuatan pengetahuan dalam pikiran manusia. Kekuatan pengetahuan dalam pikiran terbagi ke ruas pemikiran tradisional (meliputi kebenaran, kepercayaan, dan pengukuhan) dan ekspansi (meliputi ilmu kognisi dan ilmu komunikasi). Ulasan tersebut merefleksikan betapa sempurnanya akal yang dikaruniakan kepada manusia untuk berpikir sebelum membuat keputusan maupun bertindak dalam kehidupan sehari-hari demi menjaga harmonisasi interaksi antarmanusia.

### **Pembahasan Umum Eskatologi Berdasarkan Nas Al-Qur'an dan Al-Hadis**

Rohman (2021, 4–20) dalam penelitiannya mengemukakan term eskatologi dalam konteks filsafat ilmu dan metodologi sebagai bagian integral dari pembuktian adanya eksistensi jiwa manusia sesudah kematian dan eksistensi kehidupan di alam akhirat. Pembuktian tersebut tidak selamanya meliputi spektrum keyakinan beragama semata, melainkan hal yang demikian turut memperhatikan wawasan yang mendalam berkaitan dengan substansi jiwa. Diskursus term eskatologi dalam konteks sejarah menunjukkan eksistensi wawasan eskatologi sebenarnya sudah ada sejak awal mula kemunculan peradaban manusia pertama di dunia. Peradaban Mesir dipercaya menjadi bangsa manusia pertama yang mengenal adanya kehidupan sesudah kematian. Mereka setidaknya telah meletakkan etika dan norma dasar dalam berpikir, berbicara, dan bertindak pada ajaran spiritual yang mengarah pada kehidupan sesudah kematian. Eskatologi sebenarnya tidak bisa dilepaskan dari tema-tema pokok Al-Qur'an sebab tidak sedikit ayat-ayat dalam *nas* Al-Qur'an yang menguraikan gambaran alur kehidupan manusia pasca kematian dan hari akhir.

Bakhtiar (2001, 317) dalam penelitiannya berpendapat eksplanasi *nas* Al-Qur'an seputar eskatologi sudah bersifat komprehensif bila dibandingkan dengan eksplanasi ibadah seperti shalat, puasa, zakat, haji dan ibadah lainnya. Pendapat tersebut dikemukakan lantaran adanya keterbatasan pengetahuan yang dimiliki oleh manusia terhadap dimensi alam metafisika. Segmentasi kajian tematik tentang eskatologi membutuhkan studi khusus yang bilamana terjadi kesalahan dalam

berijtihad bisa berakibat fatal bagi pondasi rancang bangun akidah umat muslim. Hal ini telah menekankan betapa vitalnya manfaat wawasan eskatologi dalam penyebarluasan ajaran Islam dan stabilitas kehidupan manusia sehari-hari. Pengetahuan manusia yang sangat terbatas akan kondisi kehidupan sesudah kematian bisa menyebabkan mereka cenderung bebas melakukan apa saja yang disukai dan takut menghadapi kematian secara naluriah. Islam muncul di tengah masyarakat untuk memandu edukasi berkaitan dengan alam ghaib yang sangat misterius, sehingga mereka yang mengikuti ajaran Islam tidak melampaui batas dalam melakukan sesuatu dan menjadi tenang dalam menghadapi kematian yang menjadi bagian dari takdir manusia.

Nurhidayanti (2020, 104-126) dalam penelitiannya menerangkan eksplanasi eskatologi dalam sudut pandang Hassan Hanafi. Eskatologi dimaknai sebagai aktualisasi nyata fungsi dan peran teologi dalam membangun kesadaran spiritual manusia. Teologi sendiri dimaknai sebagai sumber futurologi dalam sains manusia yang berarti Al-Qur'an dan Al-Hadis dapat menjadi tumpuan sumber futurologi bagi orang-orang yang mau berpikir dan mengambil hikmah untuk mencapai taraf futurologi yang diharapkan. Hassan Hanafi memandang kedalaman makna eskatologi lebih dari sekadar teologi harapan. Eskatologi turut dipandang sebagai suatu pelajaran berharga di masa lalu untuk perbaikan nasib di masa depan. Manusia dapat melakukan introspeksi diri atas kesalahan yang pernah diperbuat olehnya, baik disengaja maupun tidak disengaja. Manusia juga didorong untuk kembali ke jalur hidup yang benar serta menghindari melakukan kesalahan seperti sebelumnya.

Abdillah (2016, 121-134) dalam penelitiannya menjelaskan eskatologi sebagai suatu prinsip keimanan yang utama dalam ajaran Islam. Peruntukan wawasan eskatologi cenderung ditekankan dalam konteks realitas maupun peristiwa hari akhir yang harus dipahami oleh setiap muslim. Pembahasan mengenai eskatologi yang hendak ditonjolkan di sini adalah ihwal persoalan kematian. Persoalan ini sering dipandang sepele oleh kebanyakan manusia, padahal kematian menjadi jembatan penghubung antara kehidupan dunia dan kehidupan akhirat. Kematian pada hakikatnya adalah peristiwa noneksistensi relatif yang artinya manusia sebenarnya tidak mengalami kematian secara mutlak, melainkan kehilangan hal tertentu yang bersifat sementara saja.

### **Kajian Eskatologi Berdasarkan Nas Al-Qur'an dan Al-Hadis: Aspek Aksiologi**

Kematian diyakini sebagai gerbang awal menuju alam kehidupan berikutnya, yaitu alam kubur. Hukum kematian adalah berlaku mutlak bagi

setiap makhluk yang bernyawa, termasuk manusia. Sifat kematian adalah terjadi secara mendadak tanpa memandang syarat umur matematis maupun umur biologis manusia. Rasulullah telah memperingatkan umat muslim untuk banyak mengingat kematian berkaca pada hal tersebut sebagaimana firman Allah dalam Q.S. Al-‘Ankabūt (29) : 57 dan Q.S. An-Nisā’ (4) : 78).

Hikmah kematian mengandung makna yang sangat baik bagi setiap muslim. Salah satu saran yang diberikan oleh para ulama untuk seorang muslim yang hatinya mengeras adalah mengingat kematian sebab hal itu dapat menghalangi seorang muslim dari hasrat melakukan kebatilan. Umat muslim sudah seharusnya merekonstruksi ulang paradigma mereka untuk menilai kematian sebagai suatu ketetapan yang baik dan utama bagi alur perjalanan hidup mereka. Abū ‘Ali al-Daqqāq, seorang sufi terkemuka pada abad ke-4 Hijriyah, pernah berpesan :

*“Barangsiapa yang banyak mengingat kematian, maka ia akan dimuliakan dengan tiga perkara: Bersegera bertaubat, hati yang berlapang dada, dan semangat beribadah. Sebaliknya, barangsiapa yang lupa kematian maka ia akan dihukum dengan tiga perkara: Menunda bertaubat, tidak bersyukur dengan nikmat yang diberikan, dan malas beribadah” (Qurthubi 2004, 14–20).*

Alam Kubur turut diyakini sebagai gerbang pertengahan di antara alam dunia ketika kematian terjadi dan alam akhirat yang ditandai dengan hari kebangkitan. Alam Kubur melambangkan sifat fitrah biologis manusia berupa Kembali ke tanah setelah diciptakan dari tanah dan menjalani kehidupan di atas tanah. Manusia yang telah memasuki alam kubur akan mendapatkan pertanyaan alam kubur, setelah itu manusia menerima balasan tahap awal atas amal perbuatan yang dikerjakan berupa nikmat atau siksa kubur. Hal ini hanya berlaku sementara saja hingga hari kiamat dan hari kebangkitan tiba sebagaimana disebutkan dalam Q.S. Al-Mu‘minūn [23]: 100 dan Q.S. Ar-Rūm [30]: 56.

Penekanan yang sesungguhnya dari pemahaman dan penghayatan eskatologi adalah hari kiamat dan hari kebangkitan. Kedua peristiwa tersebut terjadi secara berurutan dalam tanda yang sama, yaitu ditiupkannya sangkakala sebanyak dua kali. Tiupan pertama untuk menandakan peristiwa hari kiamat, sementara tiupan kedua untuk menandakan peristiwa hari kebangkitan. Sifat kebangkitan adalah memperbaharui penciptaan sesuatu yang sebelumnya hancur menjadi utuh dengan level penciptaan yang lebih baik lagi. Kebangkitan diyakini sebagai gerbang akhir menuju alam kehidupan berikutnya, yaitu alam akhirat.

Hikmah kebangkitan juga mengandung makna yang sangat baik bagi setiap muslim. Beriman kepada hari akhir dihukumi wajib bagi

setiap muslim, bahkan seorang muslim tetap dinilai belum matang dan sempurna penghayatan spiritualnya apabila masih belum meyakini adanya hari akhir walaupun meyakini Allah dan Rasul-Nya (Ali, 2018, 226-228). Kebangkitan manusia dapat menumbuhkan kesadaran setiap muslim secara sukarela bahwa fase kehidupan dunia bersifat sementara dan harus dimanfaatkan untuk menanam kebaikan semaksimal mungkin supaya dapat menuai hasilnya ketika fase kehidupan akhirat dimulai. Amal perbuatan orang-orang yang beriman dan bertakwa disebutkan akan menyambut mereka dengan rupa yang sangat indah dan aroma yang sangat wangi ketika dibangkitkan. Puncak tujuan atas perjuangan hidup mereka di dunia adalah balasan tempat di surga yang menjanjikan kebahagiaan dan rasa aman terbaik.

### **Kajian Eskatologi Berdasarkan Nas Al-Qur'an dan Al-Hadis: Aspek Ontologi**

Peristiwa hari kiamat dan hari kebangkitan menjadi wujud ada dalam pikiran seorang muslim yang tidak bisa diverifikasi oleh panca indera manusia tetapi bisa diverifikasi oleh alam bawah sadar manusia. Kedua peristiwa tersebut tidak bisa dan tidak seharusnya diverifikasi kebenarannya oleh panca indera manusia karena kapan waktu hal tersebut terjadi tidak diketahui pasti oleh siapapun, kecuali Allah. Keunikannya adalah setiap muslim tetap diperintahkan untuk meyakini kepastian peristiwa tersebut dalam ketidaktahuan panca inderanya disebutkan dalam Q.S. Tāhā (20): 15 dan Q.S. Al-A'rāf (7): 187.

Disebutkan dalam hadis Bukhārī dan Aḥmad:

فَأَخْبِرْنِي عَنِ السَّاعَةِ؟ مَا الْمَسْتَوَلُ عَنْهَا بِأَعْلَمَ مِنَ السَّائِلِ

*"Kabarkanlah kepadaku kapan hari kiamat akan terjadi?" Rasulullah Shallallaahu 'Alaihi Wa Sallam menjawab : "Tidaklah yang ditanya lebih mengetahui dari yang bertanya" (Bukhārī 2002, 23).*

لَقَيْتُ لَيْلَةَ أُسْرِي بِي إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى، قَالَ: فَتَدَاكُرُوا أَمْرَ السَّاعَةِ، فَرَدُّوا أَمْرَهُمْ إِلَى إِبْرَاهِيمَ فَقَالَ: لَا عِلْمَ لِي بِهَا، فَرَدُّوا الْأَمْرَ إِلَى مُوسَى، فَقَالَ: لَا عِلْمَ لِي بِهَا، فَرَدُّوا الْأَمْرَ إِلَى عِيسَى فَقَالَ: أَمَّا وَجِبْتُهَا؛ فَلَا يَعْلَمُهَا أَحَدٌ إِلَّا اللَّهُ ذَلِكَ، وَفِيمَا عَهَدَ إِلَيَّ رَبِّي قَضِيْبَانَ، فَإِذَا رَأَيْتَنِي، ذَابَ كَمَا يَذُوبُ الرِّصَاصُ. قَالَ: فِيهِلِكُ اللَّهُ

*Pada malam aku diisrakan ke langit, aku bertemu dengan Ibrahim, Musa, dan Isa. Beliau bersabda,, "Lalu mereka saling menyebutkan tentang perkara kiamat, selanjutnya mereka mengembalikan perkara mereka kepada Ibrahim, maka beliau berkata, "Aku tidak memiliki ilmu tentangnya, kembalikanlah perkaranya kepada Musa." Lalu beliau berkata, "Aku tidak memiliki ilmu tentangnya, kembalikanlah*

perkaranya kepada Isa." Akhirnya beliau berkata, "Adapun kapan terjadinya, maka tidak ada seorang pun yang mengetahui kecuali Allah." Di antara wahyu yang diberikan oleh Allah Azza Wa Jalla kepadaku, "Sesungguhnya Dajjal akan keluar." Beliau berkata, "Dan aku membawa dua pedang. Jika dia melihatku, maka dia akan meleleh sebagaimana timah yang meleleh." Beliau berkata, "Lalu Allah membinasakannya" (Hanbal 1995, 484-485).

Kesempatan verifikasi peristiwa tersebut sebenarnya tidak tertutup sepenuhnya. Setiap muslim diperkenankan melakukannya sebatas hanya untuk membayangkan wujud abstrak spektrum ruang dan waktu alam akhirat dan balasan yang akan diterima dalam pikiran alam bawah sadar. Urgensinya adalah setiap muslim mempunyai motivasi ekstra untuk berlomba-lomba dalam berbuat kebaikan dan menghindari dari berbuat keburukan selama hidup di dunia. Motif tersebut dinilai rasional karena ada sesuatu yang ditawarkan sebagai balasan di akhirat. Dimensi alam akhirat yang akan dimasuki oleh manusia sesudah dibangkitkan akan sangat berbeda dengan alam dunia. Perbedaan itu diyakini tidak pernah terbesit dalam benak pikiran manusia sebelumnya.

Hadis riwayat Ibn Abi al-Dunyā dan Ṭabrānī sebagaimana yang tertuang di dalam karya al-Bānī menyebutkan:

يَجْمَعُ اللَّهُ الْأَوْلِيْنَ وَالْآخِرِينَ لِمِيقَاتٍ يَوْمَ مَعْلُومٍ قِيَامًا أَرْبَعِينَ سَنَةً شَاخِصَةً أَبْصَارُهُمْ [إِلَى السَّمَاءِ] يَنْتَظِرُونَ  
فَصَلِّ الْقَضَاءَ

"Allah mengumpulkan semua manusia dari yang pertama sampai yang terakhir pada waktu hari tertentu dalam keadaan berdiri empat puluh tahun. Pandangan-pandangan mereka menatap (ke langit) menanti Pengadilan Allah" (Albani 2007, 3591).

Di dalam Al-Qur'an disebutkan:

مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وَعَدَ الْمُتَّقُونَ فِيهَا أَنْهَارٌ مِنْ مَاءٍ غَيْرِ آسِنٍ وَأَنْهَارٌ مِنْ لَبَنٍ لَمْ يَتَغَيَّرَ طَعْمُهُ وَأَنْهَارٌ  
مِنْ خَمْرٍ لَذَّةٍ لِلشَّارِبِينَ ۝ وَأَنْهَارٌ مِنْ عَسَلٍ مُصَفًّى وَلَهُمْ فِيهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ وَمَغْفِرَةٌ مِّن رَّبِّهِمْ  
كَمَنْ هُوَ خَالِدٌ فِي النَّارِ وَسُقُوا مَاءً حَمِيمًا فَقَطَّعَ أَمْعَاءَهُمْ

"Perumpamaan taman surga yang dijanjikan kepada orang-orang yang bertakwa, di sana ada sungai-sungai yang airnya tidak payau, dan sungai-sungai air susu yang tidak berubah rasanya, dan sungai-sungai khamar (anggur yang tidak memabukkan) yang lezat rasanya bagi peminumnya, dan sungai-sungai madu yang murni. Didalamnya mereka memperoleh segala macam buah-buahan dan ampunan dari Tuhan mereka. "Samakah mereka dengan orang yang kekal dalam neraka, dan diberi minuman dengan air yang mendidih, sehingga ususnya terpotong-potong?" (Q.S. Muḥammad (47): 15).

Umat muslim memang belum menghadapi kenyataan waktu terjadinya hari kiamat dan hari kebangkitan. Mereka juga tidak boleh terlena

mengingat indikasi yang mengawali peristiwa tersebut sedang dihadapi dalam kenyataan. Salah satu indikasi yang terasa sangat nyata adalah waktu yang berlalu sangat cepat. Aktivitas neuron bagian *supramarginal gyrus* yang sangat intensif pada otak manusia dipandang sebagai penyebab utama waktu berlalu sangat cepat (CNN Indonesia 2020). Penemuan tersebut tidak terlepas dari pesatnya kemajuan ilmu pengetahuan dan teknologi di era modern. Implikasinya adalah kebanyakan manusia menjadi sangat sibuk menyelesaikan urusan masing-masing untuk saat ini.

### **Kajian Eskatologi Berdasarkan Nas Al-Qur'an dan Al-Hadis: Aspek Epistemologi**

Ide pokok yang mendasari ajaran Islam menyangkut eskatologi adalah kebenaran akan suatu masa dimana setiap manusia akan mendapatkan kesadaran unik yang tidak pernah dialami sebelumnya tentang amal perbuatan (Rahman 1980, 154). Manusia awal mulanya mengira apa yang pernah diperbuat dahulu dapat disembunyikan dari siapapun, namun mereka akan diperlihatkan semua amal perbuatannya di dunia, baik disengaja dan tidak disengaja.

Manusia umumnya sangat berhasrat mengutamakan kepentingan yang bersifat langsung dan menguntungkan diri sendiri. Eskatologi menyorot kepentingan yang selama ini dibela kebanyakan dari mereka adalah wujud pemikiran dangkal dan bersifat materi, sehingga mereka tidak peduli terhadap pertanggungjawaban amal perbuatan pada fase kehidupan selanjutnya. Mereka bisa melanggar nilai dan norma agama dengan sesuka hati. Ironi tersebut termasuk suatu penyimpangan berat atas tujuan manusia hidup dalam struktur masyarakat, yaitu untuk menegakkan keadilan dan menciptakan keteraturan sosial demi mencapai harmoni kehidupan masyarakat. Islam mengakui betapa beratnya tantangan tersebut sebab manusia membutuhkan kesadaran dan rasa tanggung jawab moral sebagai makhluk rasional.

Dimensi alam dunia merupakan 'ilusi yang menjerumuskan'. Segala bentuk kenikmatan dan kebahagiaan bersifat langsung dan ada untuk didapatkan saat ini juga. Pemandangan tersebut justru diakui sebagai nilai dan tujuan hidup yang rendah dan terlihat sangat menggoda, sehingga kebanyakan manusia berani mengorbankan segalanya demi mencapai kesuksesan dunia setiap waktu. Dimensi alam akhirat merupakan 'kebenaran'. Disparitas antara kesibukan mental manusia dan realitas moral objektif akan diperlihatkan di sana. Setiap manusia dapat melihat dirinya jauh ke dalam setelah terlepas dari kepentingan ekstrinsik. Paradigma cara tidak lagi menjadi langkah dan tujuan yang

dapat dibenarkan dengan dalih apapun.

Kesadaran unik yang akan dialami di alam akhirat adalah rasa kebanggaan dan rasa penyesalan. Manusia yang taat kepada Allah akan menunjukkan rasa kebanggaan di sana, sebaliknya manusia yang membangkang kepada Allah akan menanggung rasa penyesalan di sana. Rasa kebanggaan dapat dialami karena manusia percaya pada kebenaran ajaran Islam yang disampaikan oleh para rasul dan mengikutinya. Pilihan ini sudah cukup mengantarkan manusia sebagai orang yang beruntung. Rasa penyesalan justru menjadi kesadaran unik yang paling menonjol karena ada banyak kemungkinan sebab yang menyertainya. Penyebab utamanya jika merujuk pada 'akhirat sebagai kebenaran' adalah kebanyakan manusia sibuk mengejar kesuksesan dunia yang jelas bersifat semu dan mereka tidak mau mengambil pelajaran dari kesudahan generasi pendahulu yang membangkang kepada Allah.

Muatan historis dan filsufis pada eskatologi masih menjadi suatu pengetahuan irrasional bagi masyarakat yang menganut paham sekularisme (Rahman 1980, 172–177). Doktrin 'kehidupan sesudah kematian' dan 'pertanggungjawaban amal perbuatan' dianggap sebagai khayalan manusia masa lampau. Ajaran Islam telah menegaskan urgensi eskatologi dalam berbagai alasan. Alasan pertama adalah konstitusi realitas berupa moral dan keadilan dapat menjadi instrumen evaluasi kualitas amal perbuatan manusia yang kredibel. Alasan kedua adalah pemahaman tujuan hidup hakiki manusia harus disampaikan hingga tuntas agar manusia dapat menghargai apa yang telah diperjuangkan selama ini. Alasan ketiga adalah perbedaan pendapat di antara berbagai orientasi manusia harus diselesaikan secara damai.

## **Kesimpulan**

Simpulan pertama adalah eskatologi dapat diobservasi ditinjau dari aspek aksiologi dan mampu mencakup semua ruang lingkup aksiologi (mulai dari wujud nilai kata benda abstrak, kata benda konkret, hingga kata kerja). Simpulan kedua adalah eskatologi dapat diobservasi ditinjau dari aspek ontologi dan mampu mencakup semua ruang lingkup ontologi (mulai dari wujud ada dalam kemungkinan, ada dalam kenyataan, hingga ada dalam pikiran). Simpulan ketiga adalah eskatologi dapat diobservasi ditinjau dari aspek epistemologi dan mampu mencakup semua ruang lingkup epistemologi (pemikiran tradisional dan pemikiran ekspansi). Penelitian ini telah menuntaskan misi pemulihan eksistensi eskatologi di era modern. Eskatologi sudah tidak bisa dipandang sebagai kajian yang baku dan pragmatis lagi. Kedalaman makna eskatologi juga sudah diungkap sepenuhnya melalui metodologi penelitian yang memadai.

Masukan yang dapat disampaikan adalah menyarankan penelitian berikutnya untuk mengobservasi peluang kegunaan praktis eskatologi pada suatu bidang kehidupan manusia secara spesifik. Pendekatan keilmuan yang hendak ditawarkan pada penelitian selanjutnya bisa dimungkinkan menggunakan multidisiplin atau transdisiplin.

### DAFTAR RUJUKAN

- Abdillah, Sukron. 2016. "Eskatologi Kematian dan Kemenjadian Manusia." *JAQFI: Jurnal Aqidah dan Filsafat Islam* 1 (1): 121–134. <https://doi.org/10.15575/jaqfi.v1i1.1691>.
- Albani, Muhammad Nashiruddin al-. 2007. *Shahih At-Targhib Wa At-Tarhib: Hadits-hadits Shahih tentang Anjuran dan Janji Pahala, Ancaman, dan Dosa*. Diterjemahkan oleh Izzudin Karimi. Jakarta: Pustaka Sahifa.
- Ali, Muhammad Daud. 2018. *Pendidikan Agama Islam*. Depok: Rajawali Pers.
- Bagir, Haidar. 2005. *Buku Saku Filsafat Islam*. Jakarta: Mizan Digital Publishing.
- Bakhtiar, Amsal. 2001. "Eskatologi dalam Perdebatan Antara Al-Ghazali dan Ibn Rusyd." *Mimbar Agama dan Budaya* 18 (4).
- Borchert, Donald M. 2006. *Encyclopedia of Philosophy 2<sup>nd</sup> Edition*. Vol. 9. Michigan: Farmington Hills.
- Bukhārī, Abī 'Abdillah Muḥammad al-. 2002. *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī*. Beirut: Dār Ibn Kathīr.
- CNN Indonesia. 2020. "Alasan Mengapa Waktu Cepat Berlalu Saat Merasa Bahagia." CNN Indonesia. 2020. <https://www.cnnindonesia.com/gaya-hidup/20200922121732-284-549340/alasan-mengapa-waktu-cepat-berlalu-saat-merasa-bahagia>.
- Gayá, Patricia, dan Mary Phillips. 2016. "Imagining a Sustainable Future: Eschatology, Bateson's Ecology of Mind and Arts-

Based Practice." *Organization* 23 (6): 803–824. <https://doi.org/10.1177/1350508415619240>.

Ginting, Jamsen. 2022. "Tatanan Dunia Baru dalam Misi–Kajian Eskatologi." *Journal of Industrial Engineering & Management Research* 3 (4): 106–119. <https://doi.org/10.7777/jiemar.v3i4.357>.

Habibie, Hebi. 2022. "Konsep Kekekalan Akhirat: Komparasi Eskatologi Islam dan Kristen." *SINTHOP: Media Kajian Pendidikan, Agama, Sosial dan Budaya* 1 (1): 18–35. <https://doi.org/10.22373/sinthop.v1i1.2337>.

Ḥanbal, Aḥmad bin. 1995. *Al-Musnad al-Imām Aḥmad bin Muḥammad bin Ḥanbal*. Kairo: Dār al-Hadīth.

Klein, Julie Thompson. 1990. *Interdisciplinarity: History, Theory, and Practice*. Ohio : Wayne State University Press.

Latif, Umar. 2016. "Konsep Mati dan Hidup dalam Islam (Pemahaman Berdasarkan Konsep Eskatologis)." *Jurnal Al-Bayan: Media Kajian dan Pengembangan Ilmu Dakwah* 22 (2): 27–38. <https://doi.org/10.22373/albayan.v22i34.875>.

Moleong, Lexy J. 2005. *Metodologi Penelitian Kualitatif*. Bandung: PT Remaja Rosdakarya.

Muliati, Muliati. 2016. "Al-Ghazali dan Kritiknya Terhadap Filsuf." *Aqidah-Ta: Jurnal Ilmu Aqidah* 2 (2): 77–86. <https://doi.org/10.24252/aqidahta.v2i2.3436>.

Narbuko, Cholid, dan Abu Achmadi. 2012. *Metodologi Penelitian*. Jakarta : Bumi Aksara.

Nazir, Mohammad. 1999. *Metode Penelitian*. Jakarta: Ghalia Indonesia.

Nurhidayanti, Nurhidayanti. 2020. "Eskatologi dalam Padangan Hassan Hanafi dan Fazlurrahman (Studi Komparatif Epistemologi Ilmu Kalam)." *Kontemplasi: Jurnal Ilmu-Ilmu Ushuluddin* 8 (1): 104–126. <https://doi.org/10.21274/kontem.2020.8.1.104-126>.

Nurwahidin, Nurwahidin. 2009. "Memaknai Kembali Eskatologi dan Semangat Etos Kerja Islami." *Humanika, Kajian Ilmiah Mata Kuliah Umum* 9 (1): 13–24. <https://doi.org/10.21831/hum.v9i1.3780>.

- Prawiro, Abdurrahman Misno Bambang, dan Ahmad Rifai. 2017. *Metode Penelitian Muamalah*. Jakarta: Penerbit Salemba Diniyah.
- Pridandi, Pirhad. 2023. "Argumentasi Ibnu Rusyd Tentang Eskatologi." *Jurnal Riset Agama* 3 (1): 223–235. <https://doi.org/10.15575/jra.v3i1.20411>.
- Pulungan, Syahid Muammar. 2014. "Eskatologi dalam Al-Qur'an." *HIKMAH* 8 (2): 114–129.
- Qurthubi, Imam Al-. 2004. *Buku Pintar Alam Akhirat Edisi Pertama*. Diterjemahkan oleh Ahmad Syaikh. Jakarta: Pustaka Darul Haq.
- Rahman, Fazlur. 1980. *Tema Pokok Al-Qur'an*. Diterjemahkan oleh Anas Mahyuddin. Bandung : Penerbit Pustaka.
- Rohman, Abdur. 2021. "Konsep Ayat-Ayat Eskatologi Perspektif Fazlur Rahman." *AL-IFKAR: Jurnal Pengembangan Ilmu Keislaman* 16 (02): 4–17. <http://ejournal.kopertais4.or.id/mataraman/index.php/ifkar/article/view/4657>.
- Rushd, Ibnu. 1972. *Faṣl al-Maqāl Fīmā Bayna al-Ḥikmah wa al-Sharīah min al-Ittiṣāl*. Diedit oleh Muhammad 'Imārah. Kairo: Dār al-Ma 'ārif.
- Safaruddin, Safaruddin. 2013. "Eskatologi." *Jurnal al-Hikmah* 14 (1): 56–64. [https://journal.uin-alauddin.ac.id/index.php/al\\_hikmah/article/view/415](https://journal.uin-alauddin.ac.id/index.php/al_hikmah/article/view/415).
- Supriatna, Rizki Rizki. 2020. "Eskatologi Mulla Sadra: Kebangkitan setelah Kematian." *Jaqfi: Jurnal Aqidah dan Filsafat Islam* 5 (1): 101–120. <https://doi.org/10.15575/jaqfi.v5i1.6329>.
- Uthaymīn, Muḥammad bin Ṣāliḥ al-. (2005). *Sharhu Lum'ah al- 'Itiqād al-Hādī Ila Sabīl al-Rashād*. Damaskus: Mu'assasah Shaykh al-Khayriyah.
- Weidner, Daniel. 2022. "Historicism, Religionsgeschichte, and the Rhetoric of Eschatology." *Modern Intellectual History* 19 (4): 1191–1207. <https://doi.org/10.1017/S1479244321000317>.
- Zed, Mestika. 2014. *Metode Penelitian Kepustakaan*. Jakarta: Yayasan Obor Indonesia.